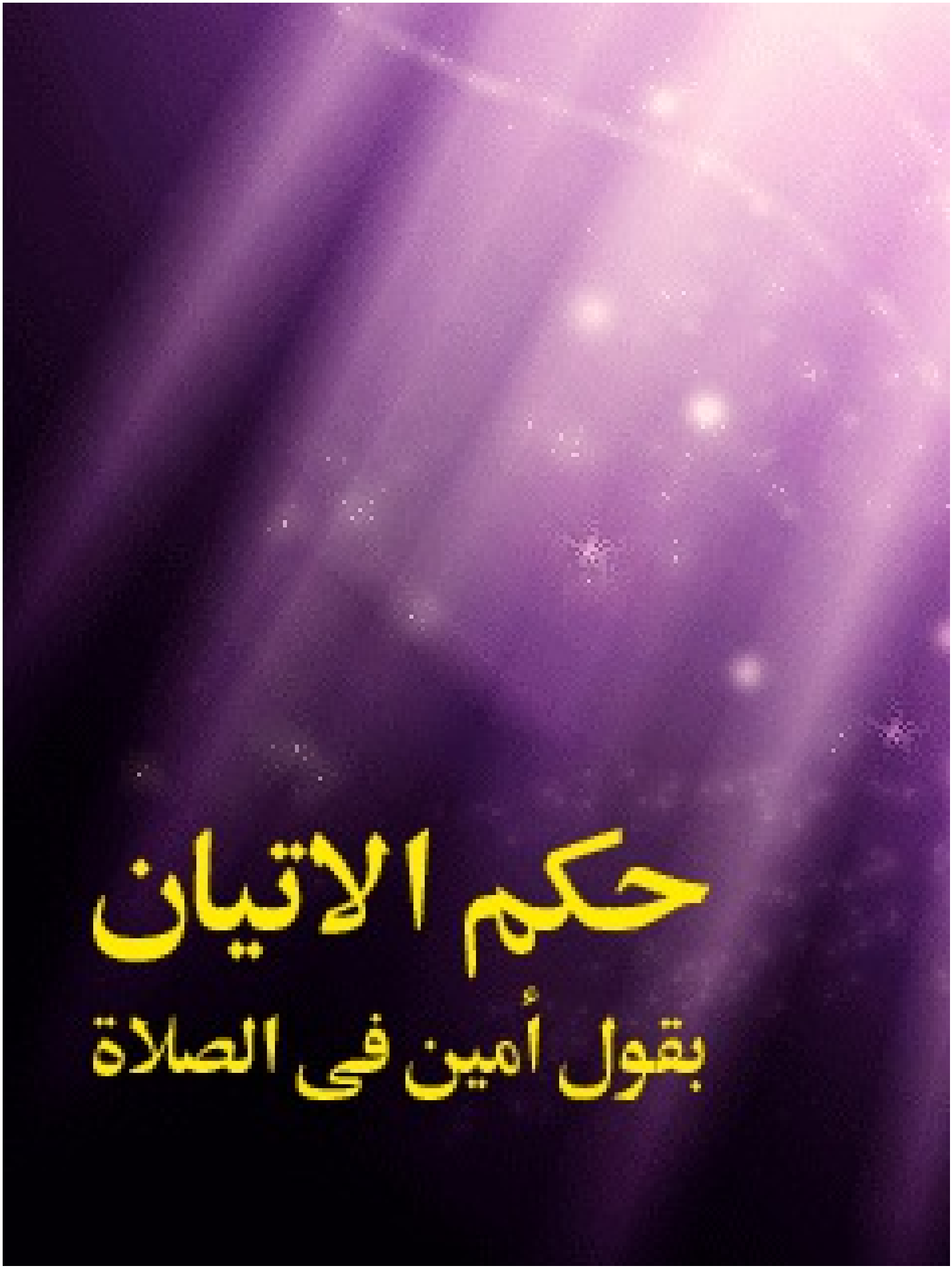
حكم الاتيان
بقول أمين فى الصلاة

بسم الله الرحمن الرحیم

حكم الاتيان بقول آمين فى الصلاه

كاتب:

المجمع العالمى لاهل البيت عليهم السلام

نشرت فى الطباعة:

مجمع جهانى اهل بيت (عليهم السلام)

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

الفهرس

الفهرس ----- ۵
حکم الإتیان بقول آمین فی الصلاه ----- ۶
اشاره ----- ۶
مقدمه ----- ۶
توقیفیه العبادات ----- ۶
کیفیه الصلاه فی کتب الصحاح ----- ۷
حکم التأمین عند أهل البیت ----- ۹
کیفیه الصلاه عند أهل البیت ----- ۱۰
رأی علماء مدرسه أهل البیت فی حکم (التأمین) ----- ۱۲
اشاره ----- ۱۲
الشیخ المفید ----- ۱۲
السید المرتضی علم الهدی ----- ۱۲
الشیخ الطوسی ----- ۱۲
رأی علماء أهل السنه فی قول (آمین) ----- ۱۲
روایات الصحاح فی (قول آمین) فی الصلاه ----- ۱۳
اشاره ----- ۱۳
ما کان السند فیها ینتهی الی أبی هریره ----- ۱۴
ما کان السند فیها ینتهی الی غیره ----- ۱۴
نتیجه البحث ----- ۲۰
پاورقی ----- ۲۰
تعریف مرکز ----- ۲۵

حکم الإتیان بقول آمین فی الصلاه

اشاره

مولف:مجمع العالمی لاهل البیت

مقدمه

تأتی مسأله ذکر آمین فی الصلاه کواحده من المسائل التی وقع الاختلاف فیها بین المذاهب الإسلامیه، حیث یری أتباع مدرسه أهل البیت(علیهم السلام) أنها غیر مسنونه وأنّ ذکرها فی الصلاه موجب لبطلانها، لأنها زیاده، ولم یثبت حتی استحبابها، أما المذاهب الأُخری فاختلفت فیما بینها؛ حیث یری ثلاثه من مذاهب الجمهور الأربعه علی أنها من سُنن الصلاه بینما یری المذهب الرابع من أنها مندوبه. قال الجزیری: من سُنن الصلاه أن یقول المصلی عقب الفراغ من قراءه الفاتحه: آمین [۱] ، وهو سنّه الإمام والمأموم والمنفرد.. وهذا القدر متفق علیه بین ثلاثه من الأئمه، وقال المالکیه إنّها مندوبه لا سنّه [۲] . وهذا الاختلاف فی الحکم الذی وقع فیما بین المذاهب، یرجع الی الأدلّه الشرعیه المعتمده فی الفتوی، أو قل إن کلاً من المدرستین قد التزم أدوات خاصه لفهم الحکم الشرعی. فیما یلی من الفقرات نحاول تصویر المسأله وفق منظور المدرستین، لندرک بالتالی أیّهما أقرب الی السنّه المحمّدیه من اُختها ضمن عدّه اُمور:

توقیفیه العبادات

الصلاه من العبادات، ومن الثابت أن العبادات توقیفیه من الشارع کماً وکیفاً، وأداءً وقضاءً، ووجوباً وندباً، وکذا الشرائط والأجزاء التی تدخل فیها وفقاً لما قررته الشریعه، فالخروج عمّا رسمه النبی(صلی الله علیه وآله) فی کیفیتها من غیر دلیل یدل علیه یُعد تشریع محض موجب لبطلان العباده وهذه المسأله موضع اتفاق عند جمیع الطوائف الإسلامیه بلا خلاف. قال کاشف الغطاء: لا یجوز الإتیان بعباده ولا معامله ولا بغیرهما، ممّا یرجع الی الشرع فی تکلیفه من غیر مأخذ شرعی، فمن عمل بدون ذلک شیئاً من ذلک بقصد أن یکون له اتباع، أو للحکم بقاء فی أصل أو فرع، عباده أو معامله، أو حکم غیر مستند

الى الشرع، فهو مخترع وإن أُسند فهو مبتدع، وقد تختص البدعه بالعبادات فى مقابله السنّه، فقد تعم القسم الأوّل. ومن عمل شيئاً فى ذلك مدخلاً فى الشريعه من غير قصد السرايه كان مشرعاً فى الدين [۳] . فعليه أن ماهيه العبادات بالإضافه الى أحكامها من وظيفه الشارع [۴] . وجاء فى المغنى لابن قدامه: إنّ العبادات المحضه توقيفيه لا يثبت شىء منها بالقياس والعلل ولا سيّما الصلاه، والشارع لم يلتزم فى الخطبه ألفاظها، لأنها للوعظ الذى يختلف باختلاف الأحوال، وأما الصلاه فقد قال فيها(صلى الله عليه وآله): «صلوا كما رأيتمونى أُصلى [۵] » [۶] . ويتّضح أن الفرق بين المعاملات والعبادات، من كون المعاملات تتوقف على ألفاظ تفيد المراد منها أو ما يقوم مقامها، أو أن ثبوتها جعلى لا أصلى بإلزام سماوى بخلاف الأحكام. فإذا كانت العبادات توقيفيه لا يجوز الاختراع فيها، والصلاه عباده، فعليه يُعد الكلام الزائد فيها مبطلاً لها، وكذا الإضافه التى لم تُسن من قبل الشارع، فإذا انتهينا من هذه المقدمه وسلمنا بحقيقتها، نأتى الى مسأله لفظه آمين الذى وقع النزاع فيها، فيما إذا كانت من الألفاظ التى يستحب الإتيان بها بعد قراءه سوره الحمد فى الصلاه، أم كونها سنّه جاء بها الرسول(صلى الله عليه وآله) وتبطل الصلاه بدونها؟ أم العكس إن الإتيان بها يبطل الصلاه لأنها لفظ زائد لم يُسن؟

كيفيه الصلاه فى كتب الصحاح

ويتجلى الموقف الشرعى ازاء هذه المسأله من خلال مراجعه الروايات التى تتحدث عن صفه صلاه النبى(صلى الله عليه وآله)، تفصيلاً حسبما تنقلها كتب الصحاح التى لوحظ فيها عدم تلفظه(صلى الله عليه وآله) بآمين بعد الحمد. ومن جملتها حديث أبى حميد الساعدى الذى رواه غير واحد من المحدثين ونحن نذكره هنا

بنصّ البيهقى: قال أخبرنا أبو على عبدالحافظ: فقال أبو حميد الساعدى: أنا أعلمكم بصلاه رسول الله(صلى الله عليه وآله)، قالوا: لِمَ، ما كنت أكثرنا له تبعاً، ولا أقدمنا له صحبه؟! قال: بلى، قالوا: فأعرض علينا، فقال: كان رسول الله(صلى الله عليه وآله) إذا قام الى الصلاه رفع يديه حتى يحاذى بها منكبيه، ثم يكبر حتى يقرّ كل عضو منه فى موضعه معتدلاً، ثم يقرأ، ثم يكبر ويرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، ثم يركع ويضع راحتيه على ركبتيه، ثم يعتدل ولا ينصب رأسه ولا يقنع، ثم يرفع رأسه، فيقول: سمع الله لمن حمده، ثم يرفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، حتى يعود كل عظم منه الى موضعه معتدلاً، ثم يقول: الله أكبر، ثم يهوى الى الأرض فيجافى يديه عن جنبيه، ثم يرفع رأسه فيثنى رجله اليسرى فيقعد عليها ويفتح أصابع رجليه إذا سجد، ثم يعود، ثم يرفع فيقول: الله أكبر، ثم يثنى برجله فيقعد عليها معتدلاً حتى رجع أو يقرّ كلّ عظم موضعه معتدلاً، ثم يصنع فى الركعه الأُخرى مثل ذلك، ثم إذا قام من الركعتين كبّر ورفع يديه حتى يحاذى بهما منكبيه، كما فعل أو كبّر عند افتتاح صلاته، ثم يصنع من ذلك فى بقيه صلاته، حتى إذا كان فى السجده التى فيها التسليم أخّر رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقّه الأيسر، فقالوا جميعاً: صدق، هكذا كان يصلى رسول الله (صلى الله عليه وآله). [٧] . والذى يوضّح صحّه الاحتجاج الأُمور التاليه: ١ ـ تصديق أكابر الصحابه [٨] وبهذا العدد لأبى حميد يدلّ على قوّه الحديث، وترجيحه على غيره من الأدلّه. ٢ ـ انّه وصف الفرائض والسنن والمندوبات ولم يذكر التأمين، ولم ينكروا عليه،

أو يذكروا خلافه، وكانوا حريصين على ذلك، لأنّهم لم يسلّموا له أوّل الأمر انّه أعلمهم بصلاه رسول الله(صلى الله عليه وآله)، بل قالوا جميعاً صدقت هكذا كان رسول الله(صلى الله عليه وآله)يصلّى، ومن البعيد جداً نسيانهم وهم عشره، وفى مجال المذاكره. ٣ ـ لا يقال إنّ هذا الحديث عامّ وقد خصّصته أحاديث التأمين، لأنّه وصف وعدد جميع الفرائض والسنن والمندوبات وكامل هيئه الصلاه، وهو فى معرض التعليم والبيان، والحذف فيه خيانه، وهذا بعيد عنه وعنهم. ۴ ـ روى بعض من حضر من الصحابه أحاديث التأمين، كأبى هريره، فلم يعترض عليه، فاتّضح من خلال ما قلنا أنّ التأمين ليس من سنن الصلاه ولا من مندوباتها.

حكم التأمين عند أهل البيت

بعد أن طالعنا حديث كيفيه صلاه النبى (صلى الله عليه وآله) فى كتب الصحاح، وقد لاحظنا عدم ذكر آمين فى الصلاه باعتباره سنّه من سننه(صلى الله عليه وآله) فى الصلاه لنتابع فى الفقره التاليه الروايات التى تنقلها كتب الحديث عند أتباع مدرسه أهل البيت(عليهم السلام) والتى سيتّضح من خلالها أن أئمه أهل البيت(عليهم السلام) [۹] أمروا أتباعهم بترك قول آمين فى الصلاه حفظاً لسنّه جدهم(صلى الله عليه وآله). وإليك عدد من النصوص التى رُويت عنهم: ١ ـ محمّد بن يعقوب، عن على بن إبراهيم، عن أبيه، عن عبدالله بن المغيره، عن جميل، عن أبى عبدالله(عليه السلام)، قال: «إذا كنت خلف إمام فقرأ الحمد وفرغ من قراءتها، فقل أنت الحمدلله ربّ العالمين، ولا تقل آمين» محمد بن الحسن باسناده عن محمّد بن يعقوب مثله. ٢ ـ وعنه، عن محمّد بن سنان، عن ابن مسكان، عن محمّد الحلبى، قال: سألت أبا عبدالله(عليه السلام) أقول إذا فرغت من فاتحه الكتاب: آمين؟ قال: لا.

۳ ــ وفی حدیث زراره، عن أبی جعفر(علیه السلام)، قال: «ولا تقولنّ إذا فرغت من قراءتک، آمین، فإن شئت قلت الحمدلله رب العالمین» [۱۰] .

کیفیه الصلاه عند أهل البیت

هذا من جهه الموقف من لفظه آمین فی الصلاه. أما لو طالعنا الروایات التی تتحدث عن کیفیه الصلاه فی کتب الحدیث عند أتباع مدرسه أهل البیت(علیهم السلام)،للاحظنا عدم ذکر لفظه آمین بعد قراءه الفاتحه فی الصلاه. وفیما یلی نذکر جمله من الروایات بهذا الخصوص المعتمده سنداً ودلاله. الحدیث الأوّل: محمد بن الحسین باسناده عن حماد بن عیسی، انّه قال: قال لی أبو عبدالله(علیه السلام)یوماً تحسن أن تصلّی یا حمّاد؟ قال قلت: یا سیّدی أنا احفظ کتاب حریز فی الصّلاه، قال: فقال(علیه السلام): لا علیک قم صلّ، قال(علیه السلام): یا حمّاد لا تحسن أن تصلّی، ما أقبح بالرجل (منکم) أن یأتی علیه ستّون سنه أو سبعون سنه فما یقیم صلاه واحده بحدودها تامه؟! قال حماد: فأصابنی فی نفسی الّذل فقلت: جعلت فداک فعلّمنی الصلاه، فقام أبو عبدالله(علیه السلام) مستقبل القبله منتصباً فأرسل یدیه جمیعاً علی فخذیه، قد ضمّ أصابعه وقرّب بین قدمیه حتی کان بینهما ثلاثه أصابع مفرّجات، واستقبل بأصابع رجلیه (جمیعاً) لم یحرّفهما عن القبله بخشوع واستکانه، فقال: الله أکبر، ثم قرأ الحمد بترتیل، وقل هو الله أحد، ثمّ صبر هنیئه بقدر ما تنفّس وهو قائم، ثم قال: الله أکبر وهو قائم، ثم رکع وملأ کفّیه من رکبتیه مفرّجات، وردّ رکبتیه الی خلفه حتی استوی ظهره، حتی لو صبّت علیه قطره ماء أو دهن لم تزل لاستواء ظهره وتردد رکبتیه الی خلفه، ونصب عنقه، وغمض عینیه، ثم سبّح ثلاثاً بترتیل، وقال: سبحان ربی العظیم وبحمده، ثم استوی قائماً، فلما

استمكن من القيام، قال: سمع الله لمن حمده، ثم كبر وهو قائم، ورفع يديه حيال وجهه، وسجد، ووضع يديه الى الأرض قبل ركبتيه، وقال: سبحان ربّى الأعلى وبحمده ثلاث مرات، ولم يضع شيئاً من بدنه على شيء منه، وسجد على ثمانيه أعظم: الجبهه، والكفين، وعينى الركبتين، وأنامل إبهامى الرّجلين، والأنف، فهذه السبعه فرض، ووضع الأنف على الأرض سنّه، وهو الإرغام، ثم رفع رأسه من السجود، فلمّا استوى جالساً، قال: الله أكبر، ثم قعد على جانبه الأيسر، ووضع ظاهر قدمه اليمنى على باطن قدمه اليسرى، وقال: استغفر الله ربّى وأتوب إليه، ثم كبر وهو جالس وسجد الثانيه، وقال كما قال فى الاُولى، ولم يستعن بشيء من بدنه على شيء منه فى ركوع ولا سجود، وكان مجنّحاً، ولم يضع ذراعيه على الأرض، فصلّى ركعتين على هذا، ثم قال: يا حمّاد هكذا صلّ، ولا- تلتفت؛ ولا تعبث بيديك وأصابعك، ولا تبزق عن يمينك ولا عن يسارك ولا بين يديك [١١] . والروايات التاليه تحدثت بنفس الكيفيه التى ذكرتها الروايه الاُولى، باختلاف يسير والاختلاف يقع من جهه الطريق، لذا نكتفى بذكر رجالها وبيان جهه الوثاقه فى الهامش، لننتهى من أن جميع رواه تلك الأحاديث من الثقاه المعتمدين، بينما لا نجد تلك الوثاقه فى روايات عند من يقول بشرعيه الإتيان بآمين فى الصلاه. الحديث الثانى: عن محمّد بن يعقوب عن على بن إبراهيم عن أبيه عن جدّه عن حمّاد بن عيسى [١٢] . الحديث الثالث: رواه الكلينى عن على بن إبراهيم عن أبيه، عن حماد بن عيسى [١٣] . الحديث الرابع: محمد بن يعقوب، عن على بن إبراهيم عن أبيه، عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن محمد

بن يحيى عن أحمد بن محمد كلّهم عن حماد بن عيسى، عن حريز عن زراره عن أبى جعفر [۱۴] . الحديث الخامس: وبهذه الأسانيد عن حماد بن عيسى عن حريز عن زراره [۱۵] . الحديث السادس: ورواه الصدوق فى العلل عن محمد بن على ماجيلويه عن على بن إبراهيم عن أبيه عن حماد [۱۶] . الحديث السابع: وعن على بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن اسماعيل، عن الفضل بن شاذان جميعاً، عن ابن أبى عمير، عن معاويه بن عمار، عن أبى عبدالله [۱۷] .

رأى علماء مدرسه أهل البيت فى حكم (التأمين)

اشاره

وتبعاً لموقف أئمه أهل البيت(عليهم السلام) من قول آمين، الذى اتّضح من خلال الروايات فى الفقره السابقه وقف أتباع مدرستهم ازاء هذه المسأله، وفيما يلى نطالع آراء أكابر علمائهم المنسجمه مع مدرستهم:

الشيخ المفيد

وبعد ذكره لسنن الصلاه، قال ثم يقرأ الحمد وقل هو الله أحد، يفتتحها ب_ (بسم الله الرحمن الرحيم، الى أن قال _: ولا يقل بعد قراءه الحمد آمين... [۱۸] .

السيد المرتضى علم الهدى

وممّا انفردت به الإماميه: إيثار ترك لفظه «آمين» بعد قراءه الفاتحه؛ لأن باقى الفقهاء يذهبون الى أنها سنّه [۱۹] . دليلنا على ماذهبنا إليه: اجماع الطائفه على أن هذه اللفظه بدعه وقاطعه للصلاه، وطريقه الاحتياط أيضاً؛ لأنّه لا خلاف فى أنه من ترك هذه اللفظه لا يكون عاصياً ولا مفسداً لصلاته، وقد اختلفوا فيمن فعلها، فذهبت الإماميه الى أنه قاطع لصلاته فالأحوط تركها. وأيضاً فلا خلاف فى أن هذه اللفظه ليست من جمله القرآن، ولا مستقله بنفسها فى كونها دعاءً وتسبيحاً، فجرى التلفّظ بها مجرى كل كلام خارج عن القرآن والتسبيح. فإذا قيل: هى تأمين على دعاء سابق لها، وهو قوله جلّ ثنائه: (اهدنا الصراط المستقيم). قلنا: الدعاء إنّما يكون دعاء بالقصد، ومن يقرأ الفاتحه إنّما قصده التلاوه دون الدعاء، وقد يجوز أن يعرى من قصد الدعاء، ومخالفنا يذهب الى أنها مسنونه لكل مصلّ من غير اعتبار قصده الى الدعاء، وإذا ثبت بطلان استعمالها فيمن لم يقصد الى الدعاء ثبت ذلك فى الجميع؛ لأنّ أحداً لم يفرق بين الأمرين..

الشيخ الطوسى

قال...: قول آمين يقطع الصلاه، سواء كان سراً أو جهراً، فى آخر الحمد، أو قبلها، للإمام والمأموم على على كل حال. وقال: دليلنا اجماع الفرقه، فإنّهم لا يختلفون فى أن ذلك يبطل الصلاه، وأيضاً فلا خلاف أنه إذا لم يقل ذلك أن صلاته صحيحه ماضيه [۲۰] . وقال فى المبسوط: تروك الصلاه على ضربين: مفروض و مسنون، فالمفروض أربعه عشر تركاً: لا يتكتف ولا يقول آمين لا فى خلال الحمد ولا فى آخرها [۲۱] .

رأى علماء أهل السنه فى قول (آمين)

قال أبو حنيفه وسفيان: يقوله الإمام ويخفيه المأموم [۲۲] . وعن مالک روايتان: إحداهما مثل قول أبی حنيفه [۲۳] والثانيه لا يقول فيها أصلاً [۲۴] . وقال الشافعی: المأموم يسمع نفسه [۲۵] وفی كلام آخر له يجهر به [۲۶] . واختلف أصحاب الشافعی، فمنهم من قال: المسأله علی قولين، ومنهم من قال: إذا كانت الصفوف قليله متقاربه يسمعون قول المأموم يستحب الإخفاء، وإذا كانت الصفوف كثيره، ويخفی علی كثير منهم قول الإمام يستحب لهم الجهر ليسمعوا من خلفهم [۲۷] . وقال أحمد واسحاق وأبو ثور وعطاء يستحب لهم الجهر [۲۸] . قال النووی فی روضه الطالبين: يستحبّ لكلّ من قرأ الفاتحه فی الصلاه أو خارج الصلاه أن يقول عقب فراغه منها: آمين، الی أن قال ويستوی فی استحبابها الإمام والمأموم والمنفرد [۲۹] . وقال الشوكانی: فی مشروعيه التأمين، قال الحافظ وهذا الأمر عند الجمهور للندب، وحكی ابن بزيزه عن بعض أهل العلم وجوبه علی المأموم عملاً بظاهر الأمر، وأوجبته الظاهريه علی كل من يصلی، والظاهر من الحديث الوجوب علی المأموم فقط، لكن لا مطلقاً بل مقدماً بأن يؤمن الإمام، والإمام والمنفرد فمندوب فقط [۳۰] .

روايات الصحاح فی (قول آمين) فی الصلاه

اشاره

الأحكام المختلفه التی مرت علينا بقول آمين عند فقهاء أهل السنّه الآخذه بالتأرجح من أنها مسنونه مره ومندوبه اُخری، ترجع بطبيعه الحال الی الاختلاف فی الروايه المعتمده عندهم، وعليه لابد من ملاحظه أسانيد تلك الروايات ومناقشتها، لننتهی بالنتيجه أن فرض سقوط السند يؤدی الی سقوط الدلاله وبالتالی لا يبقی دليل تعتمده الفتوی القائله باستحباب قول آمين فی الصلاه، فضلاً عن وجود الروايات الصحيحه التی مرّ ذكرها حيث لم تشر الی قول آمين فی الصلاه. ومن جمله ما تمسّک به

القائلون بمشروعيه آمين فى الصلاه، عدد من الروايات نقتصر فيما يلى على ما جاء فى الصحاح الستّه. ويمكن تقسيم تلك النصوص من حيث اعتبار الرواه الى طائفتين:

ما كان السند فيها ينتهى الى أبى هريره

صحيح البخارى: ١ و٢ / ٣٦٩ و ٣٧٠ كتاب الأذان، باب فضل التأمين، وباب جهر المأموم بالتأمين، صحيح مسلم: ٢ / ١٧ و ١٨ كتاب الصلاه، باب التسميع والتحميد والتأمين، سنن النسائى: ٢ / ٤٨١ و ٤٨٢ كتاب الصلاه، باب الجهر بآمين، وباب فضل الأمر بالتأمين خلف الإمام. وبعض الروايات الوارده فى سنن ابن ماجه وسنن أبى داود وجامع الترمذى.

ما كان السند فيها ينتهى الى غيره

وأحاديث هاتين الطائفتين لم تأت بأسانيد صحيحه عندهم. أما الطائفه الأُولى: فلعدم الوثوق براويها، إن قلت: كيف يمكن لنا أن نرفض روايات أبى هريره ولا نعتنى بها وأنه من أوثق أصحاب رسول الله(صلى الله عليه وآله)، وهو أعظم راو، لأنه روى أكثر من خمسه آلاف حديث عن رسول الله(صلى الله عليه وآله). قلت: الصحبه لوحدها وكثره الروايه لا يلزم منهما التوثيق؛ لأن أدله العلماء الذين ردّوا روايات أبى هريره ورفضوها كثيره وغير قابله للتأويل، نذكر فى هذا المجال بعضاً منها: ١ ـ ذكر المؤرّخون: أنّ عمر بن الخطّاب فى سنه ٢١ أرسل أبا هريره والياً على البحرين، وأُخبر الخليفه بعد ذلك بأنّ أبا هريره جمع مالاً كثيراً. واشترى خيلاً كثيراً على حسابه الخاصّ، فعزله الخليفه سنه ٢٣ واستدعاه، فلمّا حضر عنده، قال له عمر: يا عدوّ الله وعدوّ كتابه، أسرقت مال الله؟! فقال: لم أسرق وإنّما هى عطايا الناس لى [٣١] . ونقل ابن سعد وابن حجر العسقلانى وابن عبد ربّه، كتبوا: أنّ عمر حينما حاكمه، قال له: يا عدوّ الله! لمّا وليتك البحرين كنت حافياً لا تملك نعالاً، والآن أُخبرت بأنّك شريتَ خيلاً بألف وستمائه دينار!! فقال أبو هريره: عطايا الناس لى وقد أنتجت. ونقل ابن أبى الحديد، انّه قال، قال أبو جعفر الإسكافى:

وأبو هريره مدخول عند شيوخنا، غير مرضيّ الروايه، ضربه عمر بالدرّه وقال: قد أكثرتَ من الروايه، أحرى بك أن تكون كاذباً على رسول الله(صلى الله عليه وآله) [۳۲] . وذكر: أنّ الخليفه عمر بن الخطّاب زجر أبا هريره، وضربه بالسوط، ومنعه من روايه الحديث ونقله عن رسول الله(صلى الله عليه وآله) وقال له: لقد أكثرت نقل الحديث عن النبى(صلى الله عليه وآله) وأحرى بك أن تكون كاذباً على رسول الله(صلى الله عليه وآله)!! وإذا لم تنتهِ عن الروايه عن النبى(صلى الله عليه وآله) لأنفيّنك الى قبيلتك دَوس، أو اُبعدك الى أرض القرده [۳۳] . ۲ ـ ونقل ابن أبى الحديد عن اُستاذه أبى جعفر الإسكافى، أنّ أمير المؤمنين علىّ بن أبى طالب(عليه السلام) قال: ألا إنّ أكذب الناس ـ أو قال: أكذب الأحياء ـ على رسول الله(صلى الله عليه وآله) أبو هريره الدوسى [۳۴] . ۳ ـ وذكر ابن قتيبه والحاكم والذهبى ومسلم: أنّ عائشه كانت تقول مرّات وكرّات: أبو هريره كذّاب، وقد وضع وجعل أحاديث كثيره عن لسان النبى(صلى الله عليه وآله)!! [۳۵] . ۴ ـ إنّ شيوخ المعتزله وعلماء المذهب الحنفى كلّهم رفضوا مرويّاته وردّوها، وأعلنوا أنّ كلّ حكم وفتوىً صدرت على أساس روايه عن طريق أبى هريره، باطل وغير مقبول [۳۶] . وكان أبو حنيفه يقول: أصحاب النبى(صلى الله عليه وآله) كلّهم عندى ثقات وعدول، والحديث الواصل عن طريقهم عندى صحيح ومقبول، إلاّ الأحاديث الواصله عن طريق أبى هريره وأنس بن مالك وسمره بن جندب، فلا أقبلها، وهى مردوده ومرفوضه [۳۷] . ومن هذه حاله كيف يسكن إليه فى النقل؟ أما الطائفه الثانيه: فهى كالآتى: أ ـ ما جاء فى سنن ابن

ماجه [۳۸] . ۱ ـ حدّثنا عثمان بن أبی شیبه، حدّثنا حُمَیْد بن عبدالرحمن، حدثنا ابن أبی لیلی، عن سلمه بن کهیل، عن حجیّه بن عدیّ، عن علیّ، قال: سمعت رسول الله(صلی الله علیه وآله)إذا قال: «ولا الضالین» قال: «آمین». ۲ ـ حدّثنا محمد بن الصّباح، وعمّار بن خالد الواسطی، قالا: حدّثنا أبو بکر بن عیاش، عن أبی اسحاق، عن عبدالجبار بن وائل، عن أبیه قال: صلّیت مع النبی(صلی الله علیه وآله) فلما قال: «ولا الضالین» قال: «آمین». فسمعناها منه. ۳ ـ حدّثنا اسحاق بن منصور، أخبرنا عبدالصمد بن عبدالوارث، حدثنا حماد بن سلمه حدثنا سهیل بن أبی صالح، عن أبیه، عن عائشه عن النبی(صلی الله علیه وآله)قال: «ما حسدتکم الیهود علی شیء، ما حسدتکم علی السّلام والتأمین». ۴ ـ حدثنا العبّاس بن الولید الخلّال الدمشقی، حدثنا مروان بن محمّد، وأبو مُسهر، قالا: حدثنا خالد بن یزید بن صبیح المرّیُّ، حدثنا طلحه بن عمرو، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله(صلی الله علیه وآله) «ما حسدتکم الیهود علی شیء، ما حسدتکم علی آمین. فاکثروا من قول آمین». أما الروایه الاُولی: قال بشّار عوّاد: إسناده ضعیف لضعف حمید بن عبدالرحمن بن أبی لیلی فإنّه کان سیّئ الحفظ جداً [۳۹] . قال شعبه: ما رأیت أسوأ حفظاً من ابن أبی لیلی [۴۰] . وأما بالنسبه الی حجیه ابن عدی، قال أبو حاتم: شیخ لا یحتجّ بحدیثه، شبیه بالمجهول [۴۱] . أما الروایه الثانیه: قال بشّار عوّاد: إسناده ضعیف لانقطاعه، عبدالجبار بن وائل بن حجر لم یسمع من أبیه [۴۲] . قال البخاری: محمد بن حجر ولد بعد[موت]أبیه بسته أشهر [۴۳] . قال ابن

حبّان: عبدالجبّار بن وائل، فإنّه ولد بعد موت أبيه بستّه أشهر، مات وائل ابن حجر واُمّ عبدالجبّار حامل به، وهذا ضرب من المنقطع الذى لا تقوم به الحجّه [۴۴] . أما الروايه الثالثه: فقد جاء فى سندها من لا يصح الاحتجاج به، وهو سهيل بن أبى صالح. «قال الدورى عن ابن معين: سهيل بن أبى صالح والعلاء بن عبدالرحمن حديثهما قريب من السواء وليس حديثهما بحجّه، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يحتج به [۴۵] . أما الروايه الرابعه: قال بشّار عوّاد: إسناده ضعيف جداً، قال البوصيرى: هذا إسناد ضعيف لاتّفاقهم على ضعف طلحه بن عمرو. قلت: طلحه بن عمرو متروك فحديثه ضعيف جداً» [۴۶] . قال ابن معين فى تاريخه: سمعت يحيى يقول: طلحه ابن عمرو ضعيف [۴۷] . قال ابن سعد: طلحه بن عمرو توفى بمكّه سنه اثنتين ومائه، وكان كثير الحديث، ضعيفاً جداً [۴۸] . ب ـ ما جاء فى سنن أبى داود [۴۹] : ۱ ـ حدّثنا محمّد بن كثير، أخبرنا سفيان عن سلمه، عن حجر أبى العنبس الحضرمى، عن وائل بن حجر، قال: كان رسول الله(صلى الله عليه وآله) إذا قرأ ولا الضالّين قال: «آمين» ورفع بها صوته. ۲ ـ حدثنا مخلد بن خالد الشعيرى: حدثنا ابن نمير حدثنا على بن صالح عن سلمه ابن كهيل، عن حجر بن عنبس، عن وائل بن حجر: أنّه صلّى خلف رسول الله(صلى الله عليه وآله)فجهر بآمين وسلّم عن يمينه وعن شماله حتّى رأيت بياض خدّه. ۳ ـ حدثنا اسحاق بن إبراهيم بن راهويه: أخبرنا وكيع عن سفيان، عن عاصم، عن أبى عثمان، عن بلال أنّه قال: يا رسول الله! لا تسبقنى بآمين. ۴

ـ حدثنا الوليد بن عتبه الدمشقى ومحمود بن خالد قالا حدثنا الفريابى عن صبيح بن محرز الحمصى، حدثنى أبو مصبح المقرائى، قال: كُنّا نجلس الى أبى زهير النميرى، وكان من الصحابه، فيتحدث أحسن الحديث فإذا دعا الرجل منّا بدعاء، قال: اختمه بآمين، فإنّ آمين مثل الطابع على الصحيفه. قال أبو زهير: أُخبركم عن ذلك، خرجنا مع رسول الله(صلى الله عليه وآله) ذات ليله فأتينا على رجل قد ألحّ فى المسأله، فوقف النبى(صلى الله عليه وآله) يستمع منه. فقال النبى(صلى الله عليه وآله): «أوجب إن ختم»، فقال رجل من القوم بأىّ شىء يختم، فقال: «بآمين، فإنّه إن ختم بآمين فقد أوجب»، فانصرف الرجل الذى سأل النبى(صلى الله عليه وآله)، فأتى الرّجل، فقال: اختم يا فلان بآمين وأبشر وهذا لفظ محمود. قال أبو داود: والمقرائى قبيل من حِمْيَر. أما الروايه الأُولى: فقد اختلف فى سندها، «قال الحافظ فى التلخيص: سنده صحيح، وصححه الدارقطنى وأعله ابن القطان، بحجر بن عنبس وأنه لا يعرف» [٥٠] . أما الروايه الثانيه: فقد جاء فى سندها على بن صالح، والصواب هو العلاء بن صالح، كما قال صاحب تهذيب الكمال [٥١] ، وهو الذى اختلف فى وثاقته. قال ابن معين وأبو حاتم: لا بأس به، وقال ابن المدينى: روى أحاديث مناكير... وقال البخارى: لا يتابع [٥٢] . وقال ابن حجر العسقلانى فى «التقريب»: صدوق له أوهام [٥٣] . أما الروايه الثالثه: فقد جاء فى سندها عاصم الأحول. قال ابن حبان: كان يحيى بن سعيد قليل الميل إليه، وقال ابن ادريس: رأيته أتى السوق فقال اضربوا هذا فلا أروى عنه شيئاً، وتركه وهيب لأنّه أنكر بعض سيرته [٥٤] . أما الروايه الرابعه: فقد جاء

فی سندها أبو مصبح المقرائی، وهو ممن لا یحتج بحدیثه، قال أبو حاتم الرازی: أنه غیر معروف بکنیته فکیف یعرف اسمه؟ وذکر له أبو عمرو والنمری هذا الحدیث، وقال لیس إسناده بالقائم» [۵۵] . ج ـ وأمّا ما جاء فی سنن الترمذی [۵۶] : ۱ ـ حدثنا بندار محمّد بن بشّار، حدثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی، قالا: حدثنا سفیان عن سلمه بن کهیل، عن حجر بن عنبس، عن وائل بن حجر، قال: سمعت النبی(صلی الله علیه وآله)قرأ: (غیر المغضوب علیهم ولا الضّالین)، وقال «آمین»، ومدّ بها صوته. ۲ ـ قال أبو عیسی: حدثنا أبو بکر محمد بن أبان، حدثنا عبدالله بن نمیر، حدثنا العلاء بن صالح الأسدی عن سلمه بن کهیل، عن حجر بن عنبس، عن وائل بن حجر عن النبی(صلی الله علیه وآله) نحو حدیث سفیان عن سلمه بن کهیل. أمّا الروایه الأُولی: فقد جاء فی سندها بندار وهو عند البعض لیس بحجّه. متهم کذّبه الفلاس، قال عبدالله الدّورقی: کنّا عند یحیی بن معین فجری ذکر بندار، فرأیت یحیی لا یعبأ به ویستضعفه ورأیت القواریری لا یرضاه [۵۷] . وأمّا الروایه الثانیه: فهی من حیث السند تامه ولکنها معارضه بروایه شعبه عن سلمه بن کهیل عن حجر بن العنبس عن علقمه بن وائل، عن أبیه: أنّ النبی(صلی الله علیه وآله)قرأ (غیر المغضوب علیهم ولا الضالّین) فقال «آمین»، وخفض بها صوته [۵۸] . لأنّ الروایه الثانیه تقول: مدّ بها صوته، وهذه تقول: خفض بها صوته. قال أبو عیسی: وسألت أبا زرعه عن هذا الحدیث، فقال: حدیث سفیان فی هذا أصحّ [۵۹] . فإذن الروایتان تتعارضان وتتساقطان. الی هنا تم الکلام واتّضح إن

هذه الأحاديث غير تامّه سنداً.

نتيجه البحث

ومحصّل البحث بحكم الإتيان بقول آمين فى الصلاه يمكن تلخيصه بما يلى: أوّلاً: إنّ الصلاه من العبادات، ومن الثابت عند جميع المذاهب أنها توقيفيه، فماهيتها وأحكامها من وظيفه الشارع. ثانياً: إنّ كتب الصحاح المعتبره عند العامه، قد نقلت لنا صفه صلاه النبى، وقد كانت خاليه من قول آمين وكان رجال سندها من الثقاه عندهم. ثالثاً: إنّ أئمه أهل البيت(عليهم السلام) قد أمروا أتباعهم بترك قول آمين فى الصلاه حفظاً لسنّه جدهم(صلى الله عليه وآله) من الضياع أو دخول مفردات غريبه فيها. رابعاً: كيفيه الصلاه عند أئمه أهل البيت(عليهم السلام) حسبما تنقلها رواياتهم متطابقه مع صلاه النبى الخاليه من قول آمين فى القراءه، وهذه النقطه موضع اشتراك بينها وبين بعض روايات الصحاح عند العامه. كما نجد موقف علماء مدرسه أهل البيت(عليهم السلام)، أزاء حكم الإتيان بقول آمين فى الصلاه جاء متطابقاً مع الأدله الروائيه المعتمده عندهم حيث أفتوا بعدم جواز قول آمين فى الصلاه. خامساً: أما موقف علماء العامّه فى حكم الإتيان بقول آمين فى الصلاه فقد جاء مخالفاً لمداركه الروائيه، فقد طالعنا طائفه منها حيث لم تذكر قول آمين فى الصلاه مع وثاقه رجال سندها، أما الطائفه التى تذكر قول آمين من كونه سنّه من سنن الصلاه فقد مرّ عليك ضعف أسانيدها.

پاورقى

[۱] ولا يقال آمين إلاّ بعد اُم القرآن ـ سوره الفاتحه ـ فإن لم يقل لم يقضها. كتاب الاُم، الشافعى: ۱/۱۳۱، باب التأمين عند الفراغ من قراءه اُم القرآن.

[۲] الفقه على المذاهب الأربعه، عبدالرحمن الجزيرى: ۱/۲۵۰ حكم الاتيان بقول آمين.

[۳] كشف الغطاء، جعفر كاشف الغطاء: ۱/۲۶۹.

[۴] انظر الفوائد الحائريه: ۴۷۸، الفائده ۳۸، وكشف اللثام: ۳/۴۱۸.

[۵] رواه البخارى: ۷/۷۷، كتاب الأدب و ۸/۱۳۳،

باب ماجاء فی اجازه الخبر الواحد فی الأذان والصلاه، وسنن الدارقطنی: ۱/۲۷۳ کتاب الصلاه، باب ذکر الأمر بالأذان والإقامه.

[۶] المغنی لابن قدامه: ۱/۵۰۶.

[۷] البیهقی، السنن: ۲/۱۰۵، ح ۲۵۱۷، سنن أبی داود: ۱/۱۹۴، باب افتتاح الصلاه، ح ۷۳۰، سنن الترمذی: ۲/۱۰۵، ح ۳۰۴، باب صفه الصلاه.

[۸] منهم أبو هریره، وسهل الساعدی، وأبو أسید الساعدی، وأبو قتاده الحارث بن ربعی، ومحمد بن مسلمه.

[۹] الذین جعلهم الرسول الأعظم(صلی الله علیه وآله) اعدال القرآن الکریم وأوجب التمسّک به وبهم اتّباعهما واجب ولا یجوز اتّباع غیرهما، فتحریم القول بآمین فی الصلاه من قبل العتره الطاهره یجب أن یتبع ولا یتلفظ به. [

[۱۰] وسائل الشیعه: ۴/۷۵۲، کتاب الصلاه، باب عدم جواز التأمین فی آخر الحمد، ح ۴.

[۱۱] الوسائل: ۴/۶۷۳، أبواب افعال الصلاه، باب کیفیتها، ح۱. ورجال هذا الحدیث ثقاه راجع معجم رجال الحدیث للسید الخوئی: ۱/۱۹۱ ترجمه ۱۰۵۵۴ والفهرست للشیخ الطوسی: ۶۱، ترجمه ۲۳۱.

[۱۲] بحار الأنوار: ۸۴/۱۸۵ ـ ۱۸۶، عن کتاب العلل، تهذیب الأحکام: ۲/۸۱، حدیث صحیح، رجاله ثقاه.

[۱۳] الوسائل: ۴/۶۷ رقم الحدیث ۲، راجع رجال النجاشی ترجمه: ۶۸۷ والفهرست للطوسی: ۶۱ ترجمه ۲۳۱.

[۱۴] الوسائل: ۴/۶۷۵ رقم الحدیث ۳ رجاله ثقاه، راجع معجم رجال الحدیث للسید الخوئی: ۱۸/۵۰، ترجمه ۱۲۰۳۷ و ۱۵/۸۴ ترجمه ۱۰۲۳۵ والجزء ۱۸/۱۳۷ ترجمه ۱۱۹۷۷ وترجمه ۸۰۰ من نفس الجزء، والفهرست للشیخ الطوسی: ۱۲۴ ترجمه ۵۵۲، وترجمه ۲۳۱ وترجمه ۲۳۹ ورجال النجاشی: ۱۷۵.

[۱۵] الوسائل: ۴/۶۷۶ رقم الحدیث ۴ رجاله ثقاه راجع الفهرست للطوسی: ۶۱، ترجمه ۲۳۱ و۶۲ ترجمه ۲۳۹، رجال النجاشی: ۱۷۵.

[۱۶] الوسائل: ۴/۶۷۷ ح ۶ رجاله ثقاه راجع معجم رجال الحدیث للخوئی: ۱۷/۵۵ ترجمه ۱۱۴۰۱.

[۱۷] الوسائل: ۴/۶۷۷ ح ۷، رجاله ثقاه راجع معجم رجال الحدیث للسید الخوئی:

۱۵/۸۴ ترجمه ۱۰۲۳۵ والفهرست ؤللطوسی: ۱۲۴ ترجمه ۵۵۲ ورجال النجاشی: ۲۲۶ ترجمه ۸۸۷ ومعجم رجال الحدیث: ۱۸/۲۰۹ ترجمه ۱۲۴۵۷.

[۱۸] المقنعه، للشیخ المفید: ۱۴/۱۰۴.

[۱۹] المحلی: ۳/۲۶۴، اللباب: ۱/۶۹، الاُم: ۱/۱۰۹، المجموع: ۳/۳۶۸، الفتاوی الهندیه: ۱/۷۴، المغنی، لابن قدامه: ۱/۵۲۸، شرح فتح القدیر: ۱/۲۵۶، مغنی المحتاج: ۱/۱۶۱، اختلاف العلماء: ۴۱، سنن الترمذی: ۲/۲۸.

[۲۰] الخلاف، للشیخ الطوسی: ۱/۳۳۲ و ۳۳۴.

[۲۱] المبسوط، للشیخ الطوسی: ۱/۱۱۷.

[۲۲] المجموع: ۳/۳۷۳، والمغنی لابن قدامه: ۱/۴۹.

[۲۳] المجموع: ۳/۳۷۳، والمحلّی: ۳/۲۶۴، والمغنی لابن قدامه: ۱/۴۹۰.

[۲۴] المجموع: ۳/۳۷۳، والمغنی: ۱/۴۸۹.

[۲۵] المجموع: ۳/۳۶۸.

[۲۶] المجموع: ۳/۳۶۸.

[۲۷] المجموع: ۳/۳۶۸.

[۲۸] المجموع: ۳/۳۷۳، والمحلّی: ۳/۲۶۴.

[۲۹] روضه الطالبین: ۱/۳۵۲، کتاب الصلاه، باب فی صفه الصلاه.

[۳۰] نیل الأوطار: ۲/۲۳۲، باب التأمین والجهر به مع القراءه.

[۳۱] الکامل، لابن الأثیر، حوادث عام ۲۳، الطبقات الکبری لابن سعد: ۴/۳۳۵، وابن أبی الحدید فی شرح النهج: ۳/۱۰۴ ط مصر وغیرهما.

[۳۲] شرح النهج: ۴/۶۷. من کلام له(علیه السلام) لأصحابه، شرح الخطبه ۵۶۷.

[۳۳] شیخ المضیره أبوهریره، محمود أبو ریّه: ۱۰۳، سیر أعلام النبلاء للذهبی: ۲ / ۴۳۳ و ۸/۱۰۶.

[۳۴] شرح ابن أبی الحدید: ۴/۶۸، شرح الخطبه ۵۶.

[۳۵] الحاکم: ۳/۵۱۳، کتاب معرفه الصحابه، ترجمه أبوهریره.

[۳۶] شرح نهج البلاغه، لابن أبی الحدید: ۱/۳۶۰.

[۳۷] مرآه الأُصول فی شرح مرقاه الوصول، محمد بن فراموز الحنفی، البحث الثالث فی بیان حال الراوی، شیخ المضیره أبوهریره، محمود أبو ریّه: ۱۴۶.

[۳۸] سنن ابن ماجه، کتاب الصلاه: ۱/۲۷۸، باب الجهر بآمین.

[۳۹] شرح سنن ابن ماجه، بشّار عواد معروف: ۲/۱۳۶، تحفه الأشراف: ۷/۳۵۹، ح ۱۰۰۶۵، المسند الجامع: ۱۳/۱۹۸، ح ۱۰۰۴۹.

[۴۰] علل الدارقطنی: ۳ /۱۸۶.

[۴۱] تهذیب التهذیب: ۲ /۱۹۰، تهذیب الکمال: ۵ /۴۸۵.

[۴۲] شرح سنن ابن ماجه، بشّار عوّاد معروف: ۲/۱۳۷، تهذیب الکمال: ۱۶/۳۹۳، باب من اسمه عبدالجبار، ترجمه

عبدالجبار بن وائل.

[۴۳] تاریخ الکبیر للبخاری: ۶ / ۱۰۶.

[۴۴] کتاب المجروحین، ابن حبّان: ۲ / ۲۷۳.

[۴۵] تهذیب التهذیب: ۴/۲۶۳ ترجمه سهیل.

[۴۶] شرح سنن ابن ماجه، بشّار عوّاد معروف: ۲/۱۳۸، تضعیف ابن ماجه، الالبانی: (۱۸۳)، تحفه الاشراف: ۵/۸۳، ح ۵۸۹۷، المسند الجامع: ۸/۴۸۸، حدیث ۶۱۱۲.

[۴۷] تاریخ ابن معین، الدوری: ۱ / ۶۰.

[۴۸] الطبقات الکبری: ۵/۴۹۴.

[۴۹] سنن أبی داود: ۱/۲۴۶، کتاب الصلاه، باب التأمین وراء الإمام.

[۵۰] عون المعبود، شرح سنن أبی داود: المجلد الثانی / ۱۴۵.

[۵۱] تهذیب الکمال، یوسف المزی: ۲۲/۵۱۱ ترجمه رقم ۴۵۷۲.

[۵۲] تهذیب التهذیب: ۸/۱۶۴، رقم ۳۳۱.

[۵۳] تهذیب الکمال، یوسف المزی: ۲۲/۵۱۲ فی الهامش.

[۵۴] تهذیب التهذیب، ابن حجر العسقلانی: ۶/۳۹، رقم ۷۳.

[۵۵] عون العبود، شرح سنن أبی داود: ۳، ۴/ ۱۵۱.

[۵۶] سنن الترمذی: ۲/۳۰، کتاب الصلاه، باب ما جاء فی التأمین.

[۵۷] میزان الاعتدال، للذهبی: ۳/۴۹۰ رقم ۷۲۶۹.

[۵۸] سنن الترمذی: ۲/۳۰، کتاب الصلاه، باب ما جاء فی التأمین.

[۵۹] سنن الترمذی: ۲/۳۰، کتاب الصلاه، باب ما جاء فی التأمین.

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹